宗鏡錄卷第八十九　功

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫諸佛唯一法身云何說三身差別　答約
用分三其體常一識論云如是法身有三相
別一自性身謂諸如來眞淨法界受用變化
平等所依離相寂然絶諸戲論具無邊際眞
常功德是一切法平等實性即此自性亦名
法身大功德法所依止故二受用身此有二
種一自受用謂諸如來修集無量福慧資粮
所起無邊眞實功德及極圓淨常徧色身相
續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他
受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德
身居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通
轉正法輪決衆疑網令彼受用大乘法樂三
變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類
化身居淨穢土爲未登地諸菩薩衆二乘異
生稱彼機宜現通說法令各獲得諸利樂事
是以轉滅三心得三身一根本心即第八識
轉得法身二依本心即第七識轉得報身三
起事心即前六識轉得化身又一斷德斷一
切煩惱即法身二智德惣四智爲報身三恩
德恩憐悲育一切有情爲化身則八解六通
一心而起三身四智八識所成終無一理一
行而從外來皆從自識施爲一心而轉乃至
一身無量身如華嚴所明無量身雲重重無
盡皆從性起無礙圓融又古德問夫法身者
法是軌持義軌謂軌則令物生解即法身能
令三根本智而生解故持謂任持不捨自性
謂持法身凝然之體不捨無爲之自體故且
如根本智正證如時不作如解能所冥合一

體如日光與虛空合不分彼此是無分別如
何得明軌解若有軌解義即有分別若有分
別即與後得智何別荅凡論分別有其三種
一隨念分別刹那後念續於前念二計度分別即
周徧計度三自性分別任運緣境不帶名言今
本智證如但無隨念計度二分別名無分別然
不妨有自性分別如人飲水雖無言說然冷
煖自知故知亦有軌義　問變化身與他受
用身爲是眞實心是化現心　荅此二身是
化然化不離眞識論云此二身雖無眞實心
及心所而有化現心心所法無上覺者神力
難思故能化現無形質法若不爾者云何如
來現貪瞋等久已斷故云何聲聞及傍生等
知如來心如來實心等覺菩薩尚不知故由
此經說化無量類皆令有心又說如來成所
作智化作三業又說變化有依他心依他實
心相分現故乃至自性法身雖有眞實常樂
我淨離諸雜染衆善所依無爲功德無色心
等差別相用自受用身具無量種妙色心等
眞實功德若他受用及變化身唯具無邊似色
心等利樂他用化相功德是以如來妙體清
淨法身不去不來如影如像猶四王天之日
月顯清淨水中不出不入似憍尸迦之宮殿
現瑠璃地內非有非無涅槃無名論云法身
無像應物以形般若無知對緣而照萬機頓
赴而不撓其神千難殊對而不干其慮動若
行雲止猶谷神豈有心於彼此情繫于動靜
者乎既無心於動靜亦無像於去來去來不
以像故無器而不形動靜不以心故無感而
不應然則心生於有心像出於有像非我

出故金石流而不燋心非我生故日用而不
勤紜紜自彼於我何爲所以智周萬物而不
勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧
復痾癘中逵壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎
者哉是以諸佛不出世亦不入涅槃本悟眞
心成道眞心無形豈有出沒耶但隨有心機
熟衆生感見報化之身所有見聞皆是衆生
心中之影像故云心生於有心像出於有像
則諸佛無心無身豈有勞慮疲患者乎復禮
法師述三身義云法身猶虛空之性雲蒸即
翳霧斂即明其性本常矣報身若乘空之日
赫矣高昇朗然大照其體恒在矣化身如鑒
水之影泚清即現流濁乃昏顯晦不恒往來
無定夫化佛者豈他歟報身圓應之用報身
者何哉悲智所成之體也悲以廣濟爲理智
以善權爲業所以因時降跡隨物現身身跡
者用也悲智者體也體是其本用是其末依體
興用攝末歸本欲求其異理可然乎報身即
化也化身即法也化身即法理微矣還寄影
喩而述焉夫水中之日影也不從外來不從
內出不此不彼不異不一不無其狀不有其
質倏然而存忽焉而失像著而動性靈而謐
執實者爲妄知妄者了實曰何謂也曰若從
外來者水外寧在乎若從內出者水內先有
乎若言在此者於彼不見乎若言在彼者於
此不覩乎若言是異者一見有二乎若言是
一者二見豈一乎若言是無者於見可亡乎
若言是有者求體曾得乎謂其生生無所從
謂其滅滅無所往不生矣不滅矣性相寂然
心言路斷斯可謂見水影之實性也見影之

性者可見化身實性見化之性者即證法身
之體也淨名云佛身即法身也又觀身實相
觀佛亦然般若云若見諸相非相即見如來
又離一切諸相即名諸佛是以舉足下足道
場觸處而無盡開眼閉眼諸佛現前而不滅
如上所說一體三身理事相成體用交徹不
出不在隱顯同時皆是一心本宗正義是以
一身多身皆是法界所悟一法即無礙法界
即事之理全在多中所現乃是即理之事全
居一內又成壞一際緣起同時如始造衆寶
像時十年像成百年像壞初得一寶之時十
年像成百年像壞揔在得寶緣起之時以百
年不去現在不住衆寶緣中無成壞體以明
智慈萬行諸波羅蜜三十七道品衆善法中
以成如來身然一一緣中無我無作者無成
壞體方名正覺　問諸佛法身湛然明淨如
何起六根之相　答一以即相明眞何乖大
用二以利他勝業不斷化門如寶性論云依
自利利他成就業義故說偈云無漏及徧至
不滅法與恒清涼不變異不退寂靜處諸佛
如來身如虛空無相妙色常湛然六根甚明
淨佛眼見衆色耳聞一切聲鼻能齅諸香舌
能練衆味身覺三昧觸意知一切法除諸稠
林行佛離虛空相又偈云如虛空無相而現
色等相法身亦如是具足六根相又偈云如
來鏡像身而不離本體猶如一切色不離於
虛空如法華經中明六根清淨眼見一切色
耳聞一切聲鼻齅一切香舌了一切味身現
一切境意知一切法等　問若衆生可度則
諸佛界增衆生界減若不可度諸有行願皆

悉唐捐如何會通斷其邪見 荅經云一切
愚癡凡夫不如實知一法界故不如實見一
法界故起邪見心爲衆生界增衆生界減所
以只爲不如實了一法界心故見增減又經
云衆生定相不可得故又經云衆生界無性
故衆生界無邊故古德云以要言之衆生界
猶如虛空假使無量勝神通者各無量劫行
於虛空求空邊際終不可盡非以不盡不名
遊行非以遊行令得其際當知此中佛度生
道理亦爾非以當得令其有終非以無終說
有無得是故若難一切衆生皆當作佛是則
衆生雖多必有終盡之疑無不通也起信論
明不思議業相則諸佛境界云何不思議以
非一非異不有不無非言思可定情解所測
故稱不思議之業相此不思議之業相者謂
與衆生作六根境界故實性論云諸佛如來
身如虛空無相爲勝智者作六根境界示現
微妙色出顯妙音聲令齅佛戒香與佛妙法
味便覺三昧觸令知深妙法常化衆生是眞
如之用故云不思議業也此本覺用與衆生
心本來無二但不覺隨流用卽不現用則於
彼心中稱根顯現而不作意我現差別故云
隨根自然相應見無不益是隨染本覺之相
所以菩薩能行非道通達正道若入宗鏡門
究竟之道則染淨由心無非無正若入方便
門分別之道則菩薩大悲力故常行無礙古
德問云非道之行是煩惱業菩薩應斷云何
行之荅有三義一漸捨門止惡行善二捨相
門善惡俱離三隨相利益門染淨俱行此第
三門更有三意一約行自行修淨化他隨染

二約人化凡同染化聖同淨三約法隨世間
法必須現染修菩薩法必須修淨又問菩薩
行非通修何道荅道有三種一證道謂二空
眞如正體智證二助道緣修萬行助顯眞理
三不住道即是悲智不住生死不住涅槃所
以菩薩示行現同其事爲欲同惡止惡同善
進善若眞跡異教化即難故須行非而度脫
之皆令悟入同體眞心耳所以入楞伽經云
出世間上上波羅蜜者如實能知但是自心
虛妄分別見外境界爾時實知唯是自心見
內外法不虛妄分別不取內外自心色相故
菩薩摩訶薩如實能知一切法故行檀波羅
蜜爲令一切衆生得無怖畏安隱樂故乃至
菩薩如實觀察自心分別之相不見分別不
墮二邊依如實修行轉身不見一法生不見
一法滅自身內證聖行修行是菩薩般若波
羅蜜還原觀云智身影現衆緣觀者謂智體
唯一能鑒衆緣緣相本空智體寂照諸緣相
盡如如獨存謂有爲之法無不俱含眞性故
知眞心徧一切處無緣不具無法不隨所以
華嚴經云佛身充滿於法界普現一切衆生
前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座大智
度論云如日照天下不能令高者下下者高
但顯現而已佛亦如是於諸法無所作故經
云佛身無爲不墮諸數　問一心實相福智
同如云何分眞化虛實之佛身有供養福田
之優劣　荅佛非眞化從心心眞則眞
福無邊心假則假報有限如惡心出佛身血
執佛身實有則血從心生若敬心欲見佛化
身則佛從心現故知隱顯在我佛身無爲[illegible]

劣唯心福田平等如大智度論問云佛若無
分別者供養眞佛乃至無餘涅槃福故不盡
供養化佛亦爾不佛荅供養化佛眞佛其福
無異何以故佛得諸法實相故供養福無盡
化佛亦不離實相故若供養者心能不異其
福亦等問曰化佛無十力等諸功德云何與
眞佛等荅曰十力等諸功德皆入諸法實相
若十力等離諸法實相則非佛法墮顚倒邪
見問曰若爾眞化中定有諸法實相者何以
言惡心出佛身血得逆罪不說化佛荅曰經
中但說惡心出佛身血不辯眞化若供養化
佛得具足福者惡心毁者亦應得逆罪惡人
定謂化佛是眞而惡心出血血則爲出便得
逆罪故知隨心虛實佛無定形實相理中罪
福俱寂 問報化旣同實相云何敎中說佛
壽量有其延促 荅一心眞如性無盡故即
十方諸佛之壽量是以山斤海滴尚可比方
空界地塵猶能知數況如來常樂我淨法身
慧命豈窮邊際乎故云法性壽者非得命根
亦無連持强指不遷不變名之爲壽此壽非
長量亦非短量無延促强指法界同虛空量
此即非身之身無壽之壽不量之量也故金
光明經偈云一切諸水可知幾滴無有能數
釋尊壽命諸須彌山可知斤兩無有能量釋
尊壽命一切大地可知塵數無有能筭釋尊
壽命虛空分界尚可盡邊無有能計釋尊壽
命法華疏釋如來壽量品云壽者受也若法
身眞如不隔諸法故名爲受若報身境智相
應故名爲受若應身一期報得百年不斷故
名爲受法身如來以如理爲命報身如來以

智慧為命應身如來以同緣理為命法身如
來如理命者有佛無佛性相常然不論相應
與相續亦無有量及無量經云非如非異非
虛非實蓋是詮量法身如理命也詮量報身
如來者以如如智契如如境境發智為報智
冥境為受境既無量無邊常住不滅智亦如
是函大蓋大經偈云我智力如是久修業所
得慧光照無量壽命無數劫此是詮量報身
如來智慧命也詮量應身者應身同緣緣長
同長緣促同促紜紜自彼於我無為經云數
數現生數數現滅或復自說名字不同年紀
大小此是詮量應佛同緣命也無生義云性
自爾者即是法性空空即菩提今生身命從
過去貪取中生意既是法性空當知今生身
命亦即是從法性空中出法性既空所生身
命亦還法性空去故涅槃經云如八大河及
諸小河悉入大海如是一切人中天上地及
虛空壽命大河悉入如來壽命海中又如阿
耨達池出四大河如來亦爾出一切命命既
從如出還如去六根亦如是從如出還如去
若信如上所說如來壽量佛親校量功德譬
如有人於無量億劫行五波羅蜜不如以般
若正智發一念信心比前功德百千萬倍故
法華經偈云是人於百千萬億劫數中行此
諸功德如上之所說有善男女等聞我說壽
命乃至一念信其福過於彼　問既立一心
正報之身須有一心依報之土身已具三土
有幾種　荅隨義區分相亦多種華嚴具十
土或一二三等開合不定台教云佛國有四
一染淨國凡聖同居二有餘國方便人住三

果報國純法身菩薩居即因陀羅網無障礙
土四常寂光即妙覺所居又經論通辯有五
古釋云一法性土眞如爲體或五法中以清
淨法界爲體眞如與法界揔相門中即不殊
別相門中即有異眞如徧一切因果兼該通
即廣清淨法界即狹唯果位故二實報土力
無畏等一切功德無漏五陰以爲體性攝相
歸性以眞如爲體因修萬行果起酬因眞實
果報之所招感名實報土於佛自受用身中
以四智爲身所依十力四無所畏功德以之
爲土三色相土攝境從心自利後得智爲體
最極自在淨識爲相第八無垢名爲淨識大
圓鏡智後得智中之所變攝相歸性亦以眞
如爲體若約相別四塵爲體四他受用土攝
境從心利他後得智爲體攝相歸性以眞如
爲體若約相別四塵爲體五變化土菩薩變
化土有漏者同前攝境從心本識爲體無漏
者同前自利後得智爲體佛亦同此體約性
眞如爲體相別四塵五塵爲體然變土者若
第八識中從種子變生四塵五塵現行者名
因緣變佛唯無漏菩薩有漏通淨穢若六七
識所變者名分別變佛唯無漏報化二土或
通淨穢若第七識有漏位中但內緣第八識
見分不能變土若無漏六七後得智中能變
之者唯通影不可受用爲不從種生故但可
現淨穢之相教化衆生上諸身土言惣體則
皆以一心法界如來藏性爲體以法爾故約
別體則如上所辯　問淨穢二土爲當同體
異見爲當別體異見爲當無體妄見爲當有
體妄見　荅非同非異不有不無但隨自心

因業所現妄法師云淨穢二土四句分別一
質不成淨穢虧盈異質不成一理齊平無質
不成緣起萬形有質不成搜原即冥故楞伽
經偈云不知唯心現是故分二見如實但知
心分別即不生密嚴經偈云是心有二性如
鏡含衆像亦如水現月瞖者見毛輪毛輪瓔
珞珠此皆無所有但從病瞖眼若斯而顯現
瓶衣皆自識衆生亦復然虛妄計我人不知
恒執取衆生及瓶等種種諸形相內外雖不
同一切從心起依止賴耶識一切諸種子心
如境界現是故說世間世間非作者業及微
塵作但是阿賴耶變現似於境清凉記云此
上分別淨穢二土四句是一向遮過實則即
異即同即有即無若互相形奪則一異而兩
云有無雙寂若圓融無礙則即一即多即無
即有有是無有無是有無多是即一之多一
是即多之一有無即事理無礙一多兼事事
無礙由此重重故華嚴藏剎一一塵中皆見
法界又依正無二四句渾融一佛身即剎者
佛體即是法性土故廢他從已佛體虛故土
外無佛法性無二故二剎即佛身者剎體即
是法性身故廢已從他剎體虛故佛外無法
性無二故由性無二以性融相故身剎相即
三俱者謂有身有土不壞相故若無身土無
可相即故四泯者謂佛即剎故非佛剎即佛
故非剎以互奪故　問身土既攝唯一心法
界之體如何是自他各受用身土之行相
荅一體雖同不妨互徧同中有異自入於他
異中有同他徧於自古德問云自受用身土
一一無邊諸佛身土不相障礙行相如何荅

如來乳一處其體無別鵝王飲之但得其乳
不得其水乍見將謂水乳是一若飲已即知
有異又如衆燈光同處一室自色不可分若
論光體元來各別自受用身雖合一處元來
各各有異皆自受用法樂則一一皆具八識
故所以得互徧非同一體無異非一非異可
辯佛身　問既是眞如何分身土耶　答據
義立之於眞如中以性成萬德爲身以空之
理爲土約義即別體不相離又眞理中具四
德常淨二德爲土我樂二德爲身故云我此
土淨而汝不見則眞身含萬法爲土耳若心
外取土見相迷眞成妄想之垢故稱爲穢若
見心性則名淨耳是以一法不動異見常生
迷有作塵勞悟空成佛國非移妙喜匪變娑
婆亦非神力所爲法性何曾遷變猶眩瞖之
者同處各覩蠅鬚毛輪所見差別如執外境
界皆是妄心如經云例如今目覩山河皆是
無始見病　問心外無法道外無心云何諸
佛自稱出世得道廣說教門　答只爲衆生
不了唯心妄生外境以不實故所以諸佛出
世若有一法是實則諸佛終不出世所說方
便教門不爲知者說但爲未知者破執除疑
似形言教若執喪疑消則無道可得無法可
說思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所
起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知
故知又思益梵天問文殊師利得何法故名爲
得道文殊師利言若法不自生不彼生亦不
衆緣生從本已來常無有生得是法故說名
得道又問若法不生爲何所得答言若知法
不生即名爲得是故佛說若見諸有爲法不

流

生相即入正位又問云何名爲正位荅言我
及涅槃等不作二是名正位夫正位者即自
眞心入此位中諸見自泯入佛境界經云如
來不應以色見不應以法見不應以相見不
應以好見不應以法性見大集經云爾時衆
中有一天子名曰勝意語不可說菩薩言善
男子若一切法不可說者衆生云何而得言
說不可說言善男子汝寧知響有言說不勝
意言善男子響者皆從因緣而有善男子是
響之因爲定在内爲定在外天子言善男子
如是因者不定在内不定在外天子一切衆
生強作二想而有所說諸法之性實不可說
天子言善男子若不可說云何如來宣說八
萬四千法聚令諸聲聞受持讀誦天子如來
世尊實無所說無所說者即是如來天子汝
知何等爲如來耶將不謂色受想行識是如
來乎將不說佛是去來現在有爲無爲陰界
諸入三界所攝是因是果是和合耶或想非
想亦想非想非想非非想耶不也善男子天子
若如是等非如來者云何可說若不可說如
何而言如來世尊演說八萬四千法聚是故
八萬四千法聚實不可說聲聞受者亦不可
說不可說者即是正義若無說即是眞實楞
伽經云我唯說無始虛僞妄想習氣種種諸
惡三有之因不能覺知自心現量而生妄想
攀緣外性斯則但了自心外境無性以不覺
心量故妄取外緣若知心即是道心即是法
豈於心外有法可說耶所以華嚴經頌云諸
佛不說法佛於何有說但隨其自心爲說如
是法廣百論云諸有行願隨順世俗所見所

聞強假施設勝義理中二俱不許一切分別
戲論絕故非諸如來有法可說亦無有法少
有所得問若爾精進則為唐捐應弃如來甘
露聖教荅為欲方便除倒見執施設二事俱
無有過問既言一切所見皆無所有云
何無過荅雖無眞實所見能見而諸愚夫顛
倒為有除彼增上慢見隨順世間施設無過
若能隨此聖教修行隨俗說為眞佛弟子世
俗愚夫隨自心變顛倒境相而起見心佛非
其境於彼無用乃至謂佛世尊在昔因位為
欲利樂一切有情發起無邊功用願行由此
證得無分別慧因此慧力發起無量利樂有
情作用無盡諸有情類用佛願行所得妙慧
為增上緣自心變現能順世間最勝生道及
順上緣又本願行亦非顛倒以能了知諸法
實義於一切法無所執著能為無上妙果生
因雖復發心起諸勝行求無上果利樂有情
然似幻師起諸幻事都無所執故非顛倒又
古德問衆生即佛心衆生心佛自教化
佛心衆生何故說言佛悲願力荅即此眞心
是佛悲願謂同體大悲及自體無障礙願等
即性起大用也又衆生者即是諸雜雜心識
念念起滅故号衆生經云佛告比丘汝等日
夜常生無量百千衆生若能智照不起相續
之念即是度衆生又了念即空無有起處即
是度盡無量百千衆生不見有一衆生而得
滅度者台教云無明為父貪愛為母六根為
男六塵為女識為媒嫁出生無量煩惱為子
孫故經云有念即生死無念即尼洹　問若
如上說成佛度生不離一念諸佛何以發願

更度他衆生　荅雖發願度生皆令俲此眞
修究竟同此指歸一念所以先發誓度盡一
切衆生方成正覺則念盡心澄天眞獨朗卽
成佛義也先佛已如是自度竟然後轉示他
人卽是眞實之慈離此興悲皆成妄想如舍
利弗問菴提遮女何不轉女身偈荅言自男
生我女徒生妄想悲則是不了自是非男錯
認衆生之相却乃執生他女徒興彼我之情
於一眞內而妄立自他向同體中而強分愛
見如古師云有二義門俱無可度一契空如
性空寂滅故無可度二契不空同一法性法
性平等故無可度故金剛三昧經云若化衆
生無生於化不生於化其化大焉又大虛空
藏菩薩所問經偈云猶如於幻師害多幻化
衆實無有所害所度生亦然幻化及有情諸
佛法亦爾若悟同一性無自性爲性所以先
德云八地已上菩薩得無生忍恒河沙世界
外有衆生求殺菩薩都不起念衆生自然見
菩薩到其前與其說法四事供養菩薩得如
是智由是無心之心量故我說爲心量亦爲
無量之量耳　問大涅槃經云解脫之法亦
非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非
涅槃如何是涅槃正義　荅欲知涅槃正義
卽我眞如心性故經偈云如無生性佛出興
如無滅性佛涅槃言辭譬喻悉皆斷一切義
成無與等是以非卽三法非離三法不縱不
橫不並不別豈可言一言三而指斯妙道乎
清涼記釋云法身爲所證般若爲能證解脫
爲離障又佛身者卽是法性有佛身義作二
所依故有智慧義徧照法界光明故有解脫

義性離一切障故此三亦不相離今三俱不思議焉可縱俱不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思故摩論云菩提之道不可圖度高而無上廣不可極淵而無下深不可測大包天地細入無間故謂之道又涅槃無名論云夫涅槃之爲道也寂寥虛曠不可以形名得微妙無相不可以有心知超群有以幽昇量太虛而永久隨之弗得其蹤迎之罔眺其首六趣不能攝其生力負無以化其體潢漭惚恍若存若往五目莫覩其容二聽不聞其響冥冥窈窈誰見誰曉彌綸靡所不在而獨曳於有無之表然則言之者失其眞知之者反其愚有之者乖其性無之者傷其軀乃至何者本之有境則五陰永滅推之無鄉而幽靈不竭幽靈不竭則抱一湛然五陰永滅則萬累都捐萬累都捐故與道通同抱一湛然故神而無功神而無功故至功常存與道通同故沖而不改沖而不改不可爲有至功常存不可爲無然則有無絕於內稱謂淪於外視聽之所不泊四空之所昏昧恬焉而夷泊焉而泰九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會斯乃希夷之境太玄之鄉而欲以有無題牓標其方域而語其神道者不亦邈哉是以心道孤標神無方所豈在有無之朕迹見聞之影響乎所以般若波羅蜜經云文殊師利如是應知彼一切法不起不滅名爲如來又梵王問經云第一義中佛不出世亦不涅槃從本已來無起滅故般若燈論偈云不應捨生死不應立涅

平生死及涅槃無二無分別乃至如般若波
羅蜜經云佛告極勇猛菩薩言善男子色無
縛無脫受想行識無縛無脫若色至識無縛
無脫是名般若波羅蜜又如梵王所問經云
佛言梵王我不得生死不得涅槃何以故言
生死者但是如來假施設故而無一人於中
流轉說涅槃者亦假施設而無一人般涅槃
者　問宗鏡唯心者何分始末乎　荅始末
是迷心之義用約行布門中相雖歷然體常
融即起信鈔　問云據其論旨初是一心後
亦一心初後何別　荅初之一心心當能起
後之一心心當所歸雖前後體同且爲始終
義異由是行布諸門歷然又云但以本是一
心離名絕相任其迷悟萬法隨生生法本空
但唯一體宗鏡亦爾爲廣義用前後不同然
是一心之前後前後之一心耳所以理事平
等何者非初無以立後初等於後非後無以
成初後等於初又理從事顯理等於事事因
理成事等於理故云萬法雖殊不能自異也
況宗鏡中一尚不能一豈況異乎所以起信
論云一切諸法平等平等鈔釋有二一謂眞
性於一切法中平等如像中鏡二即諸法本
空故平等如鏡中像

宗鏡錄卷第八十九

音義　功

絪 [illegible] 燋 即[illegible]反 痾 [illegible]何反 癘 力制反 逵 渠追反
燎 [illegible] 沚 諸[illegible]反 謚 [illegible] 鶪 [illegible] 倣 [illegible]
眩 [illegible] 瞖 [illegible] 媒 [illegible] 嫁 古[illegible]反 捎 [illegible]
沖 [illegible] 眺 [illegible] 潢 [illegible] 恬 [illegible] 沛 [illegible] 泊 [illegible]
腠 [illegible]

戊申歲分司大藏都監開板